

محمد سعيد رضا (البرطي)

دفاع عن الإسلام والناسخ

وهو ردُّ على بعض ما جاء في كتاب (التاريخ العباسي)

للاستاذ شاكر مصطفى

الناشر المكتبة الاموية بدمشق

للطباعة والتوزيع والنشر

اهداءات ٢٠٠٣

اسرة ا.د/على محمد الواحد وافى

القاهرة

المستأذ الجليل الدكتور عبد
 عبد الواحد داني
 مع حقبة المؤلف
 ١٩٥٨ / ١٢ / ١٠

297.29

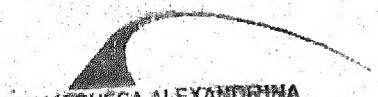
خط
 >

محمد سعيد مزياد البوطي

دفاع عن الإسلام والتاريخ

وهو رد على بعض ما جاء في كتاب (التاريخ العباسي)

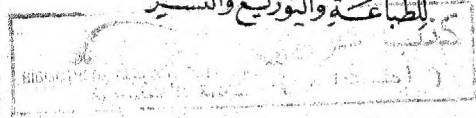
للمستأذ شاعر مصطفى



BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

الناشر المكتبة الوطنية بدمشق

للطباعة والتوزيع والنشر



مطابع دار الفكر الاسلامي بدمشق

اسر

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الأمي
وعلى آله وصحبه أجمعين .

وبعد فقد أطلعني أحد الإخوان على كتاب (التاريخ
العباسي) للأستاذ شاكر مصطفى - وهو كتاب لم أسمع عنه
إلا منذ حين - وأظهر رغبة في بعض بحوثه ، وطلب إلى أن
أتصفحه وأبدي رأيي فيه .

وقرأت الكتاب ، فإذا به يحمل بين غلافه مغالطات
بيّنة في كثير من حقائق تاريخنا العربي الاسلامي ، وتمجما
جريئاً بأسلوب لبق على صفوة من القادة المسلمين الذين
لم أجد الى الآن مسلماً يجروا أن يتحدث شيئاً من جانهم ،

أو يتلمس مطعناً في حياتهم، لا خوفاً من السنة والنقاد، ولكن
يقيناً بأن تاريخهم الناصع الطهور أسمى من أن يعلق عليه ريب
أو يتأسك فوقه نقد. عدا أن المؤلف يخط في كثير من حقائق
الاسلام، وبجانب الصواب فيما حمل نفسه عليه من تحليل وشرح
للمذاهب المتفرعة فيما يتعلق بشؤون العقيدة الاسلامية.

ونظرت، فإذا بالكتاب قد تسال الى الأيدي منذ
ما يقارب سنتين. وأمعنت، فإذا ببجوه تلقى على طلابنا
العرب المسلمين من قبل ذلك! ولم أسف لمغالطات هذا الكتاب
وما فيه من دس أسفي لمرور كل هذه الحقبة الطويلة عليه
دون أن ينتبه أحد من المسلمين في هذا البلد الى تلك المغالطات
فضلاً عن أن يكشف عنها ويفضح ما تنطوي عليه من تمويه
لكثير من الحقائق ومواربة صريحة فيها.

والكتاب - بعد الاعراض عما فيه من لحون وأخطاء
لغوية - قاموس استشراقي كل عمله هو تخليد آراء المستشرقين
في تاريخنا وقادتنا وديننا في غاية من التقديس والاحترام
والقبول. ولقد كنت أقرأ بحوث هذا الاستاذ البارحة في
هدأة الليل، فلا والله لم أكن أستطيع أن أنخيله وهو يضع

الخطوة من بحثه إثر ما يقرره المستشرقون تماماً ، لا ينجازها ذات اليمين ولا ذات الشمال -- إلا كرجل عدا عليه لصٌ فداهم بيته فتمكن فيه ، فجاء هذا وقد عصَّب عينيه وما هو بأعمى ، وأصمَّ أذنيه وما به من صمم ، فألقى إليه يمينه يتزلف إليه أن يرشده الى مرافق داره وزواياها وأمكنة الثروة فيها .. ! وحسبك من كاتب عربي مسلم أنه يرجع الى (كريم) ليقف من هناك على نص لابن حزم أو الطبري أو الشهرستاني ، ولا يشعره ضميره بوجوب العود الى المكتبة العربية نفسها التي هي ملك يده وإرثه من أجداده ، ليقف هناك على ما يريد من متبنيات من صحته ، آمناً من تحريف النقل والترجمة ! أوليت شعري هل يتنزل أصغر طالب أوري أن يتبنى نقلاً عن (كريم) مثلاً عن طريق الرجوع الى كتاب شاكر مصطفى أو أي شخص أجنبي آخر ، وتطمئن بذلك نفسه ، فلا يشعر بما يدعو له لمراجعة كتاب كريم نفسه تثبتاً واعتزازاً ؟ !

وبعد ، فمعظم فصول هذا الكتاب إن لم تجد فيه خدشاً لقدسسية الدين ، فلا بد أن تبصر فيه تمويهاً لبعض حقائق التاريخ . والفصل الذي لا تقف فيه على شيء منها ، لا بد أن يقف بك على

حطّ من كرامة العرب أو طعن في سيرة بعض القادة المسلمين ..
وحسبنا أن نكتفي (الآن) بسرد جملة من هذه المغالطات
والكشف عن غطاءها وفضح أساليب الدس والافتراء فيها ،
كي يحمل ذلك كل مسلم صادق في اسلامه أو عربي معتز بعروبته
على الاستنكار ، ولكي ينتبه إخواننا طلاب الجامعة الى أن
مغالطات خطيرة تلقى على مسامعهم باسم الحقيقة والتاريخ ...
فنعسى أن يقيموا من وعيهم المتثبت الدقيق حاجزاً حصيناً يبعد
من حولهم كل تسلل بتروات تاريخنا الذي لا نملك أن نغنى
منه اليوم .

العرب والموالي



يتكلم المؤلف في صدر الكتاب عن حالة العالم الاسلامي في نهاية العهد الاموي ويتطرق بذلك الى البحث في الحالة الاجتماعية إذ ذاك والحديث عما أسماه : (العرب والموالي) وهو يفهم من كلمة (الموالي) أنها تعني سائر الامم والفتنات الاعجمية التي تغلب عليها العرب أثناء فتوحاتهم الاسلامية سواء كانوا أحراراً أم عتقاء أم عبيداً . وهو يقرر أن الفتح الاسلامي سرعان ما تبدى واستحال الى فتح سياسي انشق بسببه المجتمع الاسلامي الى طبقتين : [السادة العرب ومنهم صاحب الرسالة ، وأصحابه والعائلة المالكة والقواد والولاة ، وبعض كبار المالكين وشخصيات الدولة وجانب من الرعية ؛ ثم طبقة الموالي

وهم ذلك الخليط من الشعوب المغلوبة من روم و فرس و .. الخ
 ومن كلمة الموالي وهي أوسع التسميات انتشاراً معنى العبيد
 ايضاً ، ولعل لهذه الملاحظة دلالتها .. (كذا !) . [ص ٨ . كما
 يقرر أن هؤلاء الموالي - على حد ما يعنيه - كانوا على جانب
 كبير من الحقارة والامتهان في نظر السادة العرب :] .. إن
 العربي خلق ليسود ، وخلق غيره لكسح الطرق وخرز الخفاف
 وحوك الثياب . [ص ٧ وإف الموالي] إذا استخدموا في
 الاعمال الكتابية والجبابة فإنهم أبعدوا عن الوظائف النبيلة .. [ص
 ٨] هذا الى أن المولى محتقر في المجتمع فلا يخاطبه العربي
 بالكنية . وكانوا يقولون : لا يقطع الصلاة إلا ثلاث :
 حمار أو كلب أو مولى ... كما بحث الناس موضوعاً غريباً هو
 هل يستطيع الصالحون من غير العرب الزواج من العربيات في
 الجنة ! [ص ٩ . وهي اتجاهات نقل المؤلف معظمها من
 امثال غولد زيهير اليهودي الاصل .. وكريم المعروف في
 عداائه السافر للمسلمين ودينهم . وهم يحاولون بذلك أن يثبتوا
 في الازدهان أن الفتوح الاسلامي لم يكن من العدالة الى الدرجة
 التي أشاع عنها المسلمون ، وأن العرب سرعات ما أسكرتهم

نشوة الظفر بعد كل ما اعتادوه من شتات وذل ؛ فعمدوا
الى استعمار الدول التي فتحوها ، واستعباد الامم التي
تغلبوا عليها !

ونحن نبدأ فنسأل الاستاذ المؤلف : من أين له أن (الموالى)
تطلق على المغلوبين من غير العرب عامة أو على « الرعايا من
غير العرب » على حد تعبيره الذي ذكره في تعليقه عند هذا
الكلام !

إن كل ماتدور حوله هذه الكلمة مما يتعلق بما نحن في
صدده لا يتجاوز طائفتين من المعاني فأما أولاهما فهي :
الناصر ، والحليف ، وكل من اسلم على يدك . وأنت ترى أنه
ليس واحد من هذه المعاني الثلاثة يختص بالرعايا غير العرب .
ولقد اعتبر العرب عبد الله بن إسحق مولى للحضرميين والحضرميين
أنفسهم موال لبني عبد شمس بن عبد مناف حتى قال الفرزدق :
فلو كان عبد الله مولى هجوته ولكن عبد الله مولى مواليا^(١)
وأما الطائفة الثانية بما تطلق عليه (مولى) من المعاني ،

(١) يقصد ان عبد الله مولى للحضرميين والحضرميون موال لبني
عبد شمس .

فهي كل ما يتعلق بمعنى الرق من السيد المسترق والعبد الرقيق
والسيد المعتق والعبد العتيق (١) .

أما إطلاق هذه الكلمة على الاعاجم وتمييزهم بها عن العرب
فتحقيق ذلك يحوجنا الى أن نفهم ما يلي :
أولاً : هذا الاطلاق يرجع الى أحد معاني الكلمة القديمة
وهو : كل من أسلم على يدك أو كل من اتبع قوماً واصبح
حليفاً لهم ، ولذلك فإنه لا يطلق على الاعجمي غير المسلم أو
غير المحالف لقوم مولى .

ثانياً : شاع هذا الاطلاق أخيراً ، ويبدو أنه إنما اشتهر
عن طريق ثلة من متقدمي المستشرقين ، أما المتقدمون من
المؤرخين والباحثين المسلمين فلم يقصد أحد منهم بالمولى أثناء
بحثه إلا من كان رقيقاً أو كان من آباءه من استرق أو من
ارتبط بحلف مع بعض القبائل دون نظر الى عنصرية أو لغة ..
ومن ثم فهي تسمية لا شأن لها بالعجمة بل كل من تنبع شخصاً
أو اسلم على يديه يعتبر مولى له ، كما مرّ الدليل على ذلك في
كلام الفرزدق . وغاية هؤلاء المستشرقين من تحوير معنى

(١) راجع لسان العرب وشرح القاموس وتهذيب الاسماء واللغات .

هذه الكلمة ونخصيصها بالاعاجم هي تقسيم الوحدة الاسلامية الى طائفتين : عرب يحتكرون لأنفسهم السيادة ، واعاجم يعتبرون في نظر العرب كالعبيد . وتستطيع أن تفهم هذا واضحاً من العنوان الذي أطلقه (فان فلوتن) على كتابه وهو : (السيادة العربية) (١)

وبما يؤسف له أن يصم المؤلف أذنيه عن المعنى الحقيقي لهذه الكلمة ، وأن يجعل المراد منها عامة المغلوبين من غير العرب ، كي يدافع بالنصوص التي ساقها لنا بما يستدل بها على كراهية العرب للموالى كافة ذلك الخليط من فرس وروم وترك و... السخ وذلك على حساب العرب أنفسهم . مع أن الحقيقة تبرأ الى الله بما يزعم ويقرر .

ونحن نستطيع أن نحسن الظن بالمؤلف فنقول : إن هذا الالتواء في تفسير الكلمة إنما هو من خبث المستشرقين الذين

(١) لا يحتاج قارئ هذا الكتاب الى غير العقل وشيء من الوعي ليدرك مبلغ خقد المؤلف ونحامله على العرب والمسلمين . وبقيننا أنه ما ألف كتابه هذا الا أملاً في قننة يثيرها في صفوف المسلمين وطمعاً في صراع يوجد بين العرب والاعاجم ممن جمعهم الاخوة الاسلامية ليمزق وحدتهم ويشيع الفرقة فيما بينهم .

نقل عنهم ، بل ونحن على يقين من ذلك ؛ ولكننا على كل حال
لا نجد بداً من أن نقول له : أي دين هذا الذي جعلك تتعبد
بآراء المستشرقين ؟ ، أم أي بشر هذا الذي قال لك إنك
لا تملك عقلاً ينقد ويفكر حيال عقولهم وأفكارهم ؟ أم أليس
لكم عقل يشور ويتحرر ويرتع إلا فوق قوانين مبادئنا
واسلامنا ؟!

* * *

ثم إننا قد أسقطنا - بهذه المقدمة التي أتينا عليها - نصف
ما يدعيه الاستاذ المؤلف . وكل الفاظ « المولى » و « الموالي »
التي ساقها في النصوص المنقولة عن العرب بما يستدل به على مدعاه ،
لا يعني سوى الارقاء والمعتقين وليس لذلك كله أي علاقة بالأهم
الأعجية من حيث انهم اعاجم

ونحن نقول بعد ذلك : إننا لاننكر أن كثيراً من
الخلفاء الأمويين كانوا يتبعون في سياستهم تفضيل العنصر العربي
على غيره ، ولكننا ننكر أن يكون جميع العرب من المسلمين
ساروا في تاريخ ما من العصور على اعتبار أنهم سادة لهم السطوة
والجاه ، وللمغلوبين من غيرهم الذل والصغار ، ودعوى ذلك

امر يحتاج الى أدلة وإثباتات علمية لا حكايات أقوال عن
مجهولين دون سنداً وتحقيق .

والذي يريد أن يدرس تاريخ العرب من هذه الوجهة في
إمعان وصدق ، لن يفوته القانون الذي شرعه لهم الاسلام
حيال الموالي والعبيد من أول يوم في تاريخه . ولن يجهل أن
عامّة العرب المسلمين سارت على نهجه وتمسكت به أحسن
ما يكون التمسك . فأما القانون ، فهو ما قاله الرسول ﷺ
للعرب : [إخوانكم خولكم ، جعلهم الله قُنيّةً تحت أيديكم ،
فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه طعامه وليلبسه من لباسه ..] .
وأما السير على نهجه فقد كان سائداً في كل العصور والأزمنة ،
من عصر الخلفاء الراشدين الى أن انقرض شيء اسمه الموالي .
وكلمة (سائداً) لا أظنها تحتاج الى تفسير ، وإنما يحكم التاريخ
عيزان ذلك لا بتلقف المصادفات الشاذة أو النادرة أو العابرة في
لحظة من زمن ..

والمؤرخ الذي ينبغي من وراء عمله خدمة الحقيقة والكشف
عنها لن يجهل أن عمر بن الخطاب لقي نافعاً ، وقد قدم للحج ،
وكان قد استعمله على مكة ؛ فقال : من استعملت على أهل

الوادي ؟ فقال : عبد الرحمن ابن أبزي ، مولى من مواليينا .
فسأله عن حاله ، فقال : إنه قارئ لكتاب الله ، عالم بالفقه
والفرائض . فسرّ عمر ، وقال : أما إن نبيكم قال : إن الله
يرفع بهذا الكتاب قوماً ويضع آخرين ، ولن يجهل أن عطاء
ابن أبي رباح - وهو مولى بني فهر - تولى إفتاء مكة ؟ وكان
ينادي منادي الخليفة الأموي في موسم الحج : لا يفتي الناس
الاعطاء بن أبي رباح . وكان على دمامته وسواد شكله يتقبوا ورفع
مركز شعبي بين العرب ، ولعل الخليفة الأموي كان يتمنى
لو حصل هو على مثل ذلك . ولن يجهل أن طاووس بن كيسان
- وهو فارسي - كان لا يبالي أن يوبخ الخلفاء ويستعلي عليهم ،
وكانوا يتسببون الى رضاه وتمتليء قلوبهم هبة له واجلالاً ،
وسارت جنازته حينما مات فوق رؤوس عربية مطأطئة خاشعة
تتجاوز العد والخصر . ولن يجهل أن نافعاً مولى ابن عمر كان
إماماً في عصره انتهت إليه الصدارة في علوم الحديث والتشريع ،
وكان يحفّ به التعظيم والتبجيل أينما حل . ولن يجهل أن
أبا رويم نافع بن عبد الرحمن - وهو مولى أيضاً - كان إماماً ذا
شان عظيم في حينه وكان رجال الدولة كلهم يقدرون شأنه

ويتسابقون الى رضاه . ولن يجهل أن واصل بن عطاء المعتزلي
 مولى بني ضبّه كان زعيماً في الادب واللغة والعلوم ، لم ينازعه
 الزعامة فيها أي منازع ، ولم ينكر فضله وسموه أي إنسان .
 ولن يجهل أن عبد الله بن سليمان مولى بني مازن ، كان كما قال
 المبرد من جلّة الرجال ، نازع عمرو بن هذاب الماضي - وهو
 في ذلك الوقت سيد بني تميم قاطبة - فظهر عليه المولى ، حتى أذن له
 في هدم داره ، فأدخل العمال دار عمرو ، فلما قلع من سطحه
 سافاً كفّ عنه ، ثم قال يا عمرو : قد أريتك القدرة وسأريك
 العفو . ولن يجهل أن أبا عبد الله مكحول الشامي - وهو
 مولى لا امرأة من هذيل - كان مفتي الشام وكانت الأمراء
 يغشون مجلسه ويأخذون من علمه . ولن يجهل أن كثيراً غير
 هؤلاء من الموالي كانوا يتمتعون بين العرب بالجاه والرفعة
 والسلطان . ولم يقل واحد من العرب عن أحد منهم مستكراً
 ما لهم من مكانة وفضل : إن الموالي إنما خلقوا لغرض الخفاف
 كسح الطرق ؛ فما بالهم ينازعونا زعامة الأدب والاجتماع
 العلوم ؟ .

ومن المؤسف أن ينساق المؤلف وراء المستشرقين فيقررّ

ما ادعوه من أن السرّ في كون الموالي برعوا في العلوم والآداب والتشريع حتى كان منهم جل القضاة والأئمة ، هو محاولة تعديل نقصهم الاجتماعي . وهذا الهراء خبث تبشيري يقصد منه الروغان عن حجب التاريخ المكذبة لهم والملزمة إياهم كما ذكرنا الآن . غير أن العربي اللبيب لا يصعب عليه أن يدرك من تراجم سائر من ذكرناهم وأمثالهم أن الموالي الذين برعوا في العلوم ، إنما حملهم على ذلك دينهم الذي دخلوا فيه بصديق وإخلاص . وها هو ذا أبو حنيفة النعمان - وهو من الموالي على حدفهم الاستاذ شاكر - لماذا لم يتهافت على مركز القضاء والوظائف النبيلة في الدولة ، ما دام أن الذي دفعه الى الرقي في العلوم والمعارف هو ضمان مكانة الاجتماعية ، مع أن المنصور عرض عليه وظيفة القضاء وألزمه بها إلزاماً ، وهدده إن لم يقبلها بالضرب والجلد ، ولكنه عزف واستعلى وتمنع . ولماذا لم يقبل طاووس القضاء سوى أيام .. ثم استعلى عنه مستغنياً ومتعقفاً ؟

ثم إننا كنا نريد من الاستاذ المؤلف أن يكون ثبتاً دقيقاً وأن يحترم الاسلوب العلمي في البحث ، فيذكر لنا بدقة من

هم الذين كانوا يقولون : لا يقطع الصلاة الا ثلاث : حمار أو كلب أو مولى . ومن هم الذين عمهم وسمّاهم : (ناساً) حينئذ قال : [كما بحث الناس موضوعاً غريباً هو : هل يستطيع الصالحون من غير العرب الزواج من العربيات في الجنة ؟] .

وإننا نقول : إما أن الاستاذ شاكر لم يقف على اسماء الذين قالوا مثل هذا الكلام عن الموالى ، وإنما تبناه سماعاً عن الافواه أو نقلًا عن كتب الاجانب والمستشرقين . وحسبنا حينئذ أن نقول له : إن الامانة العلمية والعربية تنافي هذا كل المنافاة . وإما أن الاستاذ وقف على مصدر مثل هذا الكلام ، فلماذا موّه وعمه إذاً ولم يربط الكلمة بصاحبها أو النص بمرجه ؟

إنني اتحدى شاكر مصطفى وجميع الممخرقين المستشرقين أن يسندوا مثل هذه الأقاويل الى غير بعض الجفاة من اعراب البادية (على أنهم لا يقصدون بالموالى في مثل ذلك الا الرقيق المستملك) وكل ما في الحقيقة من هذه التهمة التي لطخوا بها اسم العرب عامة هي أنّ بعض جفاة الاعراب - كما نص المبرد في الكامل - كانوا لا يكرمون الموالى ، ويتكلمون في حقهم .

أما (الناس !) الذين بحثوا موضوع زواج غير العرب من العربيات في الجنة ، فإنما هم إعرابي واحد من البادية سمعه الأصمعي يقول لآخر : أترى هذه العجم تنكح نساءنا في الجنة ؟ فقال : أرى ذلك والله بالأعمال الصالحة . على أن المبرد نقل هذه القصة مضعفاً بثبوتها وأوردها بصيغة الزعم ^(١) . فانظروا أيها الناس ما يصنع هذا الرجل من التضييل والتمويه في النقل ، حتى إذا رأى القارئون كلامه ظنوا أن (الناس) الذين بحثوا في ذلك هم جمهرة .. وإنهم الفقهاء والأئمة الذين يسمع منهم فقط في العادة الخوض في مثل هذه البحوث . وإذا فهي مشكلة من صميم الاسلام ووجهه ..!!

بأي عقل يجوز يا أستاذ شاكر أن تجعل كلمة من أعرابي في بادية ، أو طبيعة في صدور بعض الأجلاف منهم ، أو سياسة فضلها بعض خلفاء بني أمية - حكماً عاماً شاملاً يسري على تاريخ من الشعب العربي بشتى طبقاته وأفراده ، لآحيال الارقاء فحسب ، بل حيال كل من شكلته أمه فلم يكن عربياً .. ؟ ولنفرض أن مؤرخاً جاء بعد قرن من الزمن يريد أن يسجل

(١) راجع الكامل للمبرد ج ٢ فصل : الموالي عند العرب .

تاريخ الشرق الاوسط في القرن العشرين . فهل يجوز له أن
يدون عنه ويقول (...) ومما ثبت من اتجاه العرب
والمسلمين إذ ذاك أنهم كانوا لا يرون مذمة أو نقصاً في تسخير
أنفسهم لخدمة الغرب والارتباط باحلاف استعمارية لصالحه)
لمجرد أنه عثر على حكومتين في تلك المنطقة جثمنا فوق صدر
شعوبها واضطنعتا لنفسهما مظهر العروبة أو الاسلام ، ثم فضلتا
أن تنقادا لخدمة المستعمر واحلافه ؟! ولنفرض إن حماراً من
المستشرقين قام ينهق بهذه الفرية ، فهل يكون من لوازم ذلك
أن يقوم بعض العرب المسلمون الأعزّة فيرددوا ما يقول ؟

المرجئة وعقيدتهم

ثم يتحدث المؤلف عن الاتجاهات الدينية في العهد الأموي، ويتطرق إلى البحث عن (المرجئة) ومذهبهم . وهو هنا يسلم عقادته تسليماً تاماً لباحثين أجنيين لا يحفل أحد من سمع باسمها وقرأ شيئاً من أبحاثها مبلغ تحاملها على الاسلام وتفانيتها في تمويه الحقائق بغية الكيد له . وأغلب الظن أنها من أجل ذلك عنيا بدراسة التاريخ الاسلامي ، إذ كانت بحوث التاريخ هي أسهل ما يمكن المغالطة والدس فيه . هذان الباحثان هما : فان فلوتن وفون كريمير .

يقول المؤلف ناقلاً عن كريمير [.. إن هذه الفئة ظهرت بتأثير الكنيسة الإغريقية في دمشق ، أي شاركت في تكوينها

بعض العوامل المسيحية خلال النصف الثاني من القرن الاول الهجري [ويتبع المؤلف هذا الكلام مباشرة بقوله : [ويذكر الشهرستاني أن الحسن حفيد علي كان أول المرجئة ، فكان الإرجاء - في رأيه - علوي المنبع .] .

فهذا الخلط الاول في التاريخ والتحليل إنما يشبه الخلط الآخر الذي يزعمون فيه أن الفقه الاسلامي مسروق من الرومان .. وأن النبوة في الاسلام هي حلقة من سلسلة النبوات التي عاشت في التاريخ العبري من سحر و كهانة وتنجيم .. وأن التدين نفسه شيء اخترعه الحكام للسيطرة على شعوبهم .. ونظير هذا وذاك في باب السياسة زعمهم أن الجمهورية العربية المتحدة قد استعجلت واستعمرت العراق ، وأن سيادة لبنان مهددة من قبل عبد الناصر ، وأن جيوشهم تأتي لتحفظ لها هذه السيادة .. ! وصاحب الغرض والإحن ، حينما يكون طليقاً من قيود الحجب والمنطق والاثباتات ، يحدثك عن كل ما يشتهي ويتخيله ويحلم به ولا حرج ؛ وذلك أقل ما يشفي به المغناط غيظه . وإلا فمن أي مرجع أثبت كريمة أن مذهب الإرجاء ذو اتصال بأفكار الكنيسة مع أن كل ما بأيدينا من مراجع ذات اختصاص مباشر بهذا الشأن ليس فيه أي إشارة يستأنس

بها لزعم هذا الأفاك . وهلاّ أتبع هذا - المؤرخ الخطير -
 حقيقته هذه بأصغر دليل عابر يبرهن على احتمال صدقه ؟
 أما الخلط الثاني الذي جاء به شاكر مصطفى والصقه
 بتخيّلات كريمة ، - من زعم أن الحسن حفيد علي هو أول
 المرجئة - ففيه ما فيه من محاولة ربط (الكنيسة الاغريقية)
 بأهل البيت رضي الله عنهم . ولو لم يكن تقوّل على الشهرستاني مالم
 يقله ، مما يدلّ على أنه اشتى أن يوجد أسباب هذا الربط .. لما
 اتهمناه بهذه المحاولة الخطيرة . ولكن براءة الامام الشهرستاني من
 هذا الرأي إعلان صارخ بأن الاستاذ شاكر ليس بريئاً من هذه
 التهمة . أجل إن الرجل لم يقل قطعياً إن الحسن حفيد علي هو
 أول المرجئة ، ولكنه ذكر - نقلاً عن بعضهم وبصيغة مضعّفة -
 أن (.. من رجال المرجئة الحسن بن محمد بن علي وسعيد بن جبير
 وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار) .. الخ
 وعدّ نحو أحد عشر اسماً . ثم قال ولكن هؤلاء كلهم أئمة
 الحديث لم يكفروا أصحاب الكبار بالكبيرة .. خلافاً للخوارج
 والقدريّة . والمعروف أن كثيراً من المرجئة من الخوارج أو
 القدريّة ، حتى أنهم يُسمّون بمرجئة الخوارج أو مرجئة
 القدريّة . ولنفرض أن يكون هذا النقل الذي ساقه الشهرستاني

صحيحاً ، ولكن من أين فهم المؤلف أن الحسن حفيد علي هو أول المرجئة ، ولماذا لا يكون سعيد بن جبير - وقد نقل الشهرستاني في هذا القيل أنه هو أيضاً من رجال المرجئة - هو أولهم ، مع أن الظاهر يقتضي ذلك إذ إن سعيد بن جبير كان أقدم من الحسن حفيد علي ، فلقد مات هذا في عام المائة بينما كان موت ابن جبير في سنة أربع وتسعين ، وكان يكبر في السن الحسين بن محمد ^(١) على أن الشهرستاني نفسه نص على عكس هذا حينما عدّ فرق المرجئة وذكر اسم رئيس كل فرقة ، كما سنبين الآن .

ثم إن المؤلف حاول أن يعطينا فكرة عن هذه الطائفة ، ولكنه لم يزد على أن قال : [.. وليست لدينا معلومات دقيقة عن المرجئة] ثم أتى لنا بعد البحث بقصيدة لشاعر في عهد عبد الملك بن مروان ، قال فيها [.. أئمن نصّ يكشف لنا عن مبادئ هذه الجماعة التي كانت تعتبر - كما قال أحد رؤسائهم جهم ابن صفوان - أن الإيمان عقد بالقلب وإن أعلن المرء الكفر بلسانه بلا تقية وعبد الأوثان ولزم اليهودية أو النصرانية فهو

(١) راجع تهذيب الاسماء للثوري ، ووفيات الاعيان لابن خلكان

مؤمن كامل الايمان عند ربه عز وجل] . ولسنا ندري لماذا يحمل المؤلف نفسه تبعة دراسة هذا المذهب مادام أنه لا يجد معلومات دقيقة عنه إلا في ثنايا الشعر وقصائد الشعراء ؟ ولقد كان خيراً له أن لا يفهم نفسه في هذه الورطة التي لم يخرج منها إلاّ بأغلاط فاحشة وجمل واضح ؛ وأولى بمن يتصدى لتدوين التاريخ أن يعكف قبل كل شيء على دراسة ما يريد أن يدونه الأمة ويقذف به الى المطابع ، حتى يتأكد من أنه على حق فيما يكتب ويدون .

يقول الاستاذ شاكر : ليست لدينا معلومات دقيقة عن المرجئة ، مع أن المراجع المتوفرة في كل مكان تفيض بالحديث عنهم وعن كل ما يتعلق بمذاهبهم ودقائق آرائهم . ومذهب المرجئة من أحد المذاهب التي اشبعت بحثاً ودرساً .

ويقول الاستاذ شاكر أيضاً : إن جهم بن صفوان أحد رؤوس المرجئة ، مع أن كل من درس شيئاً من علم الكلام أو استعرض موجزاً لأنواع الملل والنحل في الاسلام لا يشك أن جهم بن صفوان رئيس (الجهمية) وهم فرقة تمسكت بعقيدة الجبر وزادت عليها بعض الآراء الأخرى التي ميزتهم عن الجبريين . ولم نسمع أي كاتب أو مؤرخ يقول إن جهم بن

صفوان رئيس المرجئة (١) . ويقول الاستاذ شاكر : إن المرجئة يعتقدون أن المؤمنين مؤمن وإن أعلن الكفر بلسانه بسلا تقية وبعد الأوثان ولزم اليهودية والنصرانية . فليعلم الاستاذ أن احداً من المرجئة على اختلاف فرقهم لم يقل هذا الذي يقول هو عنهم ، وإنما هو رأي جهم بن صفوان وحده كما ذكر ذلك ابن حزم في الملل والنحل ، وهو كما قلنا رئيس (الجهمية) لا المرجئة . اما المرجئة الذين قال إنه ليس لدينا عنهم معلومات . فتتفرع إلى ست فرق كما ذكر الشهرستاني في الملل والنحل . وهي اليونسية ، والعبيدية ، والغسانية ، والثوبانية ، والتؤمنية ، والصالحية . والقدر المشترك فيما يعتقد هؤلاء كلهم هو . ان الانسان إنما يثاب على الايمان وحده ، ويعاقب على الكفر وحده . فلا اقتراف المعاصي يوجب عليه عقاباً ، ولا كثرة الطاعة تزيد له ثواباً . ثم اختلفوا فيما بينهم

(١) راجع الجزء الأول من الملل والنحل للشهرستاني عنده الحديث عن الجهمية ، ودائرة المعارف لفريد وجدي في مادة جهم .

في تحديد معنى "الإيمان هل هو بالقلب أو اللسان ، وما هي الأمور التي ينبغي أن يؤمن بها . ولولا خشية الاطالة فيما لنا بصدده لاتينا على ذكر آرائهم مفصلاً . أما رؤساء هذه الفرق فلا بدّ لنا من سرد اسمائهم لكي يتضح تماماً خلط ما ادعاه المؤلف على لسان الشهرستاني من ان الحسين حفيد علي هو رئيس المرجئة . فأما اليونسية فرئيسهم يونس السمري ، واما العبيدية فرئيسهم عبيد المكبت ، واما الغسانية فرئيسهم غسان الكوفي ، اما الثوبانية فرئيسهم ثوبان المرجئي ، واما التومية فرئيسهم أبو معاذ التومني ، وأما الصاحية فرئيسهم صالح بن عمرو الصالحي^(١) . فرئيس من يكون الحسن بن محمد بن علي أيها المؤرخ الكبير^(٢) ؟ !

(١) راجع هذا البحث في دائرة المعارف أيضاً لفريد وجدي في مادة (مرجئة) .

(٢) على أن الشهرستاني بعد أن نقل زعم الذين رموا الحسن بالارجاء رد عليهم قائلاً : (. . غير إنه ما أخر العمل عن الإيمان كما قالت المرجئة واليونسية والعبيدية ، لكنه حكم بأن صاحب الكبيرة لا يكفر . إذ الطاعات وترك المعاصي ليست =

ثم إن المؤلف يذكر بهذا الصدد نصاً لكرير يقول فيه (مدرسة أبي حنيفة ومذهبه الديني يقومان على أساس تعاليم المرجئة . وقد قبل أبو حنيفة أهم مبادئها ، كما أن أقدم مؤرخ للدين وهو ابن حزم يرى حين يتكلم عن المرجئة أنهم أقل الطوائف بعداً عن الاسلام الصحيح) وإن تعجب لشيء فاعجب كيف أن الأستاذ المؤلف - وهو عربي مسلم - سلم هذا الادعاء من كرير ، ولم

= من أصل الايمان حتى يزول الايمان بزوالها) ا هـ شهرستاني في الملل والنحل .

وهذه العقيدة هي نفس ما يدين به أهل السنة والجماعة وجبهة المسلمين . فاقال أحد منهم في يوم ما إن صاحب المعصية أو الكبيرة يكفر . وإذا كان هذا لارجاء فجميع أهل السنة من المرجئين ، بل وأنا أولهم ، خصوصاً بعد ما نص الله تعالى في كتابه قائلاً : (وآخرون مرجون لامر الله . .) ومن هنا ألقوا بأهل السنة والجماعة لقب (مرجئة السنة) .

ثم تأمل أنت قول الشهرستاني الذي نقلناه الآن عن الحسن : (إنه ما أخر العمل عن الايمان كما قالت المرجئة) تجد كيف أنه ينكر أن يكون الحسن منهم ، فضلاً عن أن يتبنى القول بأنه كان أولهم .

يحمل نفسه مشقة الرجوع إلى كتاب ابن حزم أو أي
مرجع عربي آخر ليتأكد من صحة دعوى كريم !!
فليذكر التاريخ هذا وليعجب...! (١)

(١) يعتبر إلى اليوم فن الرواية والدقة فيها ، من خصائص
الأمة الإسلامية . وبفضلها ظل تراث النبوة إلى اليوم في حصن
منيع بعيد عن أيدي الأعداء والمبائين رغم كثرتهم ومكائدهم...
كما لعب هذا الفن دوراً هاماً في إيصال كثير من حقائق التاريخ
وتراجم الرجال والبحوث العلمية نقية عن التزويد والافتراء فيها...
وإلى منذ حقبة غير طويلة كانت البحوث العلمية لا تتخذ صبغة التحقيق
فيها ما لم تتمش مع مقتضيات هذا الفن من الدقة في الرواية
وعدم الخطف فيها .

وإن رجال الغرب ليحسدونا على هذه الثروة أيما حسد .
وينفق الباحثون فيه لو تأتى لهم تطبيقه لديهم لاستخدامه في كثير
من بحوثهم ، ولكن أنى لهم ذلك ومعظم عناصر هذا الفن قائم
على الدقة والأمانة الخلقية والتجرد عن الأهواء والنزعات . وهذا
ما لا يعرفه رجال الغرب والمستشرقون .

والمعجب حقاً أن يذهل كثير من أمثال هذا الاستاذ - في غمرة
لذة تقليد الغرب - عن الاستفادة من هذه الثروة الفنية الرائعة ،
فيسلكون في بحوثهم نفس النهج الذي يسلكه المستشرقون
والاجانب ، وهو منهج الاستنتاجات التي تعتمد في معظم الاحيان =

وأنا أقرر أن كلام كرير هذا هراء من أصله ولا أساس من الصحة لشيء منه . فأبو حنيفة لم يكن مرجئاً كما زعم ، ولكنه كان يسير في شؤون العقيدة على نهج أهل السنة والجماعة . ولقد عرض الشهرستاني لهذا البحث فقال : (إن من العجب أن غسان كان يحكي عن أبي حنيفة رحمه الله مثل مذهبه ، ويعدده من المرجئة . ولعله كذب . ولعمري كان يقال لأبي حنيفة وصحبه مرجئة السنة ^(١) ولعل السبب فيما نسب إليه أنه لما كان

= على الحدس والتخمين والتعلق بأي بارقة من رواية أو حكاية أو قيل ! ولقد كان لهذا الخطأ الذي لا يقتفر أعظم أثر سيء في ضياع كثير من المعالم الحقيقية في تاريخنا العربي والإسلامي ، حتى أصبح الباحث عن الحقيقة في زوايا هذه الكتب الحديثة يتيه في دوامة من الخلط والخطب والاستنتاجات الوهمية التي لا يعرف صادرها ولا واردها .

وإن كان هذا النهج (الوهمي) يتمشى مع ما يهدف إليه الأجانب من الدس والافتراء والتزوير في حقائق تاريخنا العربي والإسلامي ، فما هو الهدف الذي يتمشى مع هذا النهج نفسه لدى الباحث العربي المسلم ؟

(١) أي من أهل السنة الذين يقولون إن أمر صاحب المعصية مرجأ إلى الله . وهذه عقيدة أهل السنة والجماعة .

يقول الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يزيد ولا ينقص
ظنوا أنه يؤخر العمل عن الايمان . . وله سبب آخر
وهو أنه كان يخالف القدونية والمعتزلة الذين ظهروا في
الصدر الأول . والمعتزلة كانوا يلقبون كل من خالفهم في
القدر مرجئاً (١)

وأما قول كريم : إن ابن حزم حين يتكلم عن
المرجئة يرى أنهم أقل الطوائف بعداً عن الايمان الصحيح
فهو عكس ما يقرره ابن حزم تماماً ! إن ابن حزم - في
سائر المناسبات التي يتحدث فيها عن المرجئة - يتهم عليهم
بشدة . ولقد عقد فصلاً لمناقشتهم في كتابه الملل والنحل
الجزء الرابع بعنوان : شنع المرجئية ، وبعد أن تحدث
عنهم طويلاً قال : (وكل هذا كفر محض . .) فاعجبوا
يا إخواني الطلاب من خلط المستشرقين وسوء أمانتهم ،
ثم للعربي المسلم كيف يستسلم لكلامهم دون أي
بحث أو تفكير . . !! (١)

(١) ليس يخفى ما ينطوي عليه عمل هؤلاء المستشرقين من الخبث
فهم أولاً يزعمون أن المرجئة يمتقدون بأن المؤمن مؤمن وإن =

والعجيب أيضاً أن المؤلف يقول بعد هذا: (والمرجئة
بنتيجة هذا الرأي يجهرون بأن جميع المسلمين إخوة في
الدين ، ولا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى . وهذا
هو الوجه الاجتماعي لهذه الفئة . إذ أضحي كل ماتنشدته
هو العودة إلى المبدأ الاسلامي في التسوية بين الشعوب)
فأما أنهم يقولون : إن المسلمين إخوة في الدين ، فهذا
ما يقوله كل مسلم من أي طائفة كان . وليس لهذا
الشعار أي علاقة خاصة بالمرجئة . وأما أنهم يقولون لا
فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى فذلك ما لا يقولونه
هم ، بل وتلك هي ميزتهم التي جعلت لمذهبهم سبيلاً
مستقلاً . إذ أنهم لما قالو : إن الطاعة والمعصية ليس لهما
دخل في زيادة الثواب او استحقاق العذاب ، وإنما المسألة
كلها تتعلق بالايان والكفر - فقد قرروا بمقتضى ذلك ان

= أعلن النصرانية ولزمها وأعلن الكفر بلسانه . ثم يزعمون أن اقدم
مؤرخ للدين يقول إن هذه الفرقة أقرب الفرق إلى الاسلام الصحيح
لكي يصلحوا بذلك بين الاسلام ومظهر الاديان الاخرى . فتأمل
كيف يكون الخبث التبشيري .

ليس ثمة شيء اسمه التقوى بعد الايمان بعلي ويخضع ويقدم
ويؤخر . وكأن المؤلف يريد ان يجعل لهذه الطائفة وجهاً
سياسياً ، فيزعم ان مذهبهم جاء ردّ فعل للسبيل الذي
اتبعه الامويون من تفضيل العنصر العربي على غيره ،
وتناسي التقوى التي هي ميزان كل شيء . ولكن هيئات
ان يكون الامر كذلك . وإنما ارباب « الوجه الاجتماعي »
الذي يتحدث عنه هم اهل السنة والجماعة فقط . فهم الذين
يقررون عدم الفرق بين اي شخص وآخر إلا بالعمل
الصالح وتقوى الله تعالى . ومن اهل السنة والعقيدة
الصحيحة كان معظم العرب في كل عصر ودولة .

عمر بن الخطاب والولاية

ثم يعقد المؤلف بحثاً عن السياسة المالية في العصر الأموي في صفحة ٢٤ ويتحدث عن العمال وطرق جمعهم الأموال ، وأنهم كثيراً ما كانوا يجمعون من الأهالي أموالاً بطرق غير مشرعة وأن الخلفاء كانوا في معظم الأحيان يتهاونون في ردعهم عن ذلك ، أو يقاسمونهم تلك الزوائد التي اكتسبوها ظلماً ؛ وما هو إلا أن يروغ بهذه التهمة نفسها إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ويلصقها به بأسلوب خاطف لبق . وهذا كلامه بنصه في صفحة ٢٧ :
(. . .) وقلما كان يعنى الولاية باخفاء أعمالهم ، فقد اعترف

والي خراسان ليزيد بأنه قد حصل له على عشرين مليوناً
من الدراهم فسوغه إياها . وكان بعض الولاة يلتمسون
من الخليفة إعفاء من قبلهم من الموظفين من تقديم بيان
دقيق عما جمعه من الاموال . وبدل أن يتخذ الخلفاء
التدابير لمحاسبة الولاة ومنع ظلمهم نجدهم يتبعون الطريقة
التي كان لجأ إليها مرة عمر بن الخطاب من المقاسمة . فهم
يقاسمون العمال فوائدهم التي جمعوها بتلك الطرق
المعوجة . . . ومعنى ذلك أن الخلفاء راضون بسوء تصرف
العمال مع أهل البلاد) !!

أ كذلك أيها الرجل ؟ ! . . . وعمر بن الخطاب أيضاً
مالأعماله على الجور والظلم ، وسكت على ظلمهم في
مقابل أنه قاسمهم فوائدهم ؟ ! وإذا فلن تسجل هذا التاريخ ؟ وأي
عربي بقي بعد عمر يستحق تدوين اسمه والاسادة بعده ؟
ولكن ماذا أقول لك إذا كنت تعترف بنفسك أنك
تنقل هذا البحث عن (فان فلتون) وأنه ينقل لك بعضه
عن الطبري ؟ ! ! وي ، يا لجد العروبة والاسلام ، أين
غاب واندثر !

ما هي - بأستاذ شاكر - قصة المقاسمة التي ابتدعتها
عمر بن الخطاب ثم تابعه عليها بعد ذلك خلفاء بني أمية
لتبرير الفوائد التي جمعت بطريقة معوجة ؟

إما أنك أيها الرجل تعرف قصة ذلك ، وإلا فكنك
أعرضت عن بيانها وآثرت طيها وكتمتها ، فاسمح لي أن
أقول لك : إن هذا - وأنت تدون التاريخ - اسمه
تقويه وتضليل في حنكة .. ولا أقول لك : في خبث .
وفائدة هذا التمويه ثمينة لمن يبحث عنها . إنها على الأقل
تدفع القارئ يحسب أن المقاسمة التي قام بها عمر هي
لسبب من مثل تلك الاسباب التي قاسم من أجلها خلفاء
بني أمية . بل وإن العبارة تصرح بأنه زعيمهم في ذلك !
وإذا أنك لا تعرف شيئاً عن قصة مقاسمة عمر ،
فما الذي حشرك إذاً في سوق ما لا تعرف عنه شيئاً وأنت
تؤلف في التاريخ .. التاريخ العربي الإسلامي الذي
سيعكف على دراسته جيل بعد جيل ؟ ! وأي جرأة هذه
التي حملتك على صفح حياة عمر وترجمته بهذه الطعنة الشائنة
النجلاء ما دمت لا تعرف شيئاً عن صادرها

ولا واردها ؟ !

وبعد فإن عمر رضي الله عنه لم يقاسم عماله - كما يذكر المؤلف - مرة واحدة ، بل قاسم أكثر من مرة وحاصر أكثر من مرة . فتعالوا أقل لكم لماذا صادر ويقاسم رجل العدالة والامانة لتزدادوا إيماناً بعدله وإعجاباً بأمانته .

لقد كان بعض عماله يذهب إلى مكان عمله . ومعه شيء من مال له ، فيرى فرصة التجارة هناك سانحة ، فيشغل ما فاض من وقته بالتجارة ، أو يجد من المسلمين من يكرمه ويبجله رعاية لمركزه الاسلامي وحباً بالاسلام ومثلية . فيعود أمثال هؤلاء إلى عمر وقد أيسروا بسبب ماناهم من احتفاء الأهالي بهم وإكرامهم إياهم . والاسلام يقرر في حزم وصرامة أن أي انسان يشغل وظيفة دينية كالقضاء والولاية والافتاء لا يجوز له بشكل مّا أن يسخر تلك الوظيفة لاستغلال قرش واحد من المال ، سواء كان نوع ذلك الاستغلال في حد ذاته مشروعاً - كالتجارة

وقبول ما يهدي إليه (في غير مقابل . .) - أم لا
 وسواء كان ذلك بطريق مباشر أو غير مباشر . وأصل
 ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً
 على صدقة ، فلما قدم قال للرسول : هذا لكم ، وهذا
 أهدي إلي . فقام النبي عليه الصلاة والسلام وصعد المنبر
 ثم قال : (ما بال العامل نبعثه فيأتي ، فيقول : هذا
 لكم وهذا أهدي إليّ . فهلاًّ جلس في بيت أبيه وأمه
 فينظر أهدي إليه أم لا . والذي نفسي بيده لا يأتي
 بشيء إلاّ جاء به يوم القيامة يحمله على رقبة . إن كان
 بغيراً له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر . ثم رفع
 يديه حتى رؤيت عفرتا إبطيه وقال : ألا هل بلغت ؟
 (ثلاثاً) ومن ثم فقد قرر التشريع الاسلامي أن كل
 مال وقع في يد وال أو قاض ، ويشبه أن يكون
 لوظيفته دخل في تيسير ذلك المال إليه ، فهو لبيت مال
 المسلمين . أمّا ما أخذ من أهله غضباً أو من وراء حق
 الاسلام فهو ردّ ، لا يقبل الا أن يرجع إلى ذويه .
 وهذا ما صنعه عمر بن الخطاب ونقتصر بما صنع . فقد

سأل مرة الحارث بن وهب وقال له : ما قلاص وأعبء
يبحثها بمئة دينار ؟ قال : خرجت بنفقة لي فاتجرت فيها
قال وإنا والله ما بعثناك للتجارة . أذها . ثم صعد المنبر
وقال : يامعشر الأمراء إن هذا المال لو رأينا أنه
يحلّ لنا لأحللناه لكم ؛ فأما إذا لم يحلّ لنا
وكففتنا أنفسنا عنه فاطلّفوا عنه أنفسكم . . ومرّ
ببني بججارة وجص ، فقال : لمن هذا ؟ فذكروا
عاملاً له على البحرين . فقال أبت الدراهم إلا أن تخرج
أعناقها . وشاطره ماله . أما أبو هريرة فقد سأله بعد
أن عاد من البحرين - ومعه عشرة آلاف - وكان قد
استعمله عمر هناك . فقال له عمر : استأثرت بهذه الأموال
فمن أين هي لك ؟ قال : خيل نتجت وخراج رقيق لي
فنظر فوجدها كما قال ، فلم يأخذ منه شيئاً^(١) ولو أن
أحدهم جاء بدرهم اغتصبه من الأهالي أو حصله منهم
بـ « الطرق المعوجة » كما يقول المؤلف ، لأعاد عمر
الدرهم إلى صاحبه ولو لحقه في سبيل ذلك إلى أقصى الدنيا
بل وما كان لعمر أن يستعمل شخصاً على جهة يطمع

(١) راجع الإصابة وعيون الاخبار وسيرة عمر بن الخطاب للطنطاوي

يمثل هذا . ولقد قام عمر رضي الله عنه مرة في موسم
 الحج يقول - وقد جمع العمال كلهم - : أيها الناس إني
 والله ما أبعث إليكم عمالي ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا
 أموالكم ؛ ولكن أبعثهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنة
 نبيكم . فمن فعل به سوى ذلك فأيوفعه إلي) وما كان
 عمر ليضرب (ابن الأكرمين) ويقتص منه لرجل من
 الأهالي كان قد آذاه وضربه ، ثم يطيب له أن يستولي
 على ما أخذ منهم (بطرق معوجة) ويقاسم عماله ذلك .
 ولعلك تتصور الآن مدى الفرق الكبير بين ما أقدم
 عليه عمر بن الخطاب من العمل الحق المشرف ، وما كان
 يسلكه بعض الخلفاء الأمويون من إرخاء عنان الولاية
 لظلم الأهالي واستلاب حقوقهم كما فعل الحجاج وغيره .
 فإذا تصورت ذلك لم يفك سرّ التسعمية والتسوية التي
 خلط بها المؤلف بين عمل عمر وأولئك الخلفاء الآخرين
 حين قال : (وبدل أن يتخذ الخلفاء التدابير لمحاسنة
 الولاية ومنع ظلمهم نجدهم يتبعون الطريقة التي كان لجأ
 إليها مرة عمر بن الخطاب من المقاسمة ، فهم يقاسمون

العمال فوائدهم التي جمعوها بتلك الطرق المعوجة . . .)
ونعود مرة أخرى فنقول للمؤلف : لماذا لم تشرح
شيئاً عن حقيقة مقاسمة عمر ؟ لماذا ساويت بين الجميع
وكتمت الفرق والتفصيل ، وتركت اسم عمر يدغم
وينطوي في تيار طعنك واتهاماتك ؟ لماذا صغت كلامك
عنه بهذا الأسلوب المحنك الملتوي حتى جعلت الطلاب
يفهمون - وحق لهم أن يفهموا - أن عمر كان يقاسم
عماله ما يأخذونه من المسلمين ظمأً ؟ لماذا . . . !

وإذا كان فان فلتون هو الذي صاغ هذه الفرية
وكنت أنت ناقلها فلماذا دمغت على ظهر الكتاب اسمك
ولماذا لم تكتب في أعلاه بالخط النسخي العريض : قاموس
استشراقي محيط . نقل وترتيب : شاكر مصطفى ؟

عمر بن عبد العزيز وسياسته الماليه

وفي مكان آخر من الكتاب يتحدث المؤلف عن
الحكومة والإدارة الأموية ، ثم ما هو إلا أن يسدد
الطعن بجرأة غريبة إلى عظيم آخر من عظماء الإسلام :
عمر بن عبد العزيز !

وإليك نص ما يقول هذا الرجل في صفحة ٢٢ :
[ثم عمر بن عبد العزيز الذي اتبع سياسة دينية جرّت
عليه نقمة العناصر المسيطرة من الارستقراطية العربية
وغير العربية ، عدا أنها أوقعت الدولة في عجز مالي لم
تبرأ منه بعد ذلك] .

ونحن نعلم أن المؤلف لم يضايقه من سياسة عمر بن عبد العزيز أنه أغضب العناصر الارستقراطية كما يزعم ، ولكن الذي ضايقه من سياسته أنها كانت (دينية) ، والسياسة الدينية - فيما يراه عقل المؤلف - سياسة خرقاء وإن عممت الارض عدلاً وأنصفت المظلوم من الظالم وأظلمت العالم بظلال الطمأنينة والامن ، إذ حسبها أنها على كل حال سياسة (دينية) !

وإلا ، فإن تلك العناصر الارستقراطية التي فزع لها ، ليست غير أولئك الولاة والامراء الذين كانوا يغتصبون أموال الاهالي ويمتصون أموالهم بـ (الطرق المعوجة) على حد تعبيره الذي عبر به حيناً ص عليهم جام نقمته وغضبه ، وامتد به الغضب من أجلهم إلى عمر بن الخطاب . ونحن والله لاندرى كيف يستطيع أن يتسبب الخليفة من عباد الله إلى رضى الاستاذ المؤلف فيما يجب أن يتبعه من سبل السياسة على وجه هذه الارض مادام أنه لا يخطط لهم بيده الصراط السوي الذي يجب عليهم جميعاً أن يتهجوه .

عمر بن عبد العزيز اتبع سياسة جرّت عليه نعمة
العناصر الأرستقراطية .

أجل ... إن هذا صحيح وهو ما يفخر به عمر بن
عبد العزيز أمام الله تعالى ، وما نفتخر من أجله نحن
بعمر بن عبد العزيز . يقول عبد الحميد بن سهيل : لقد
رأيت عمر بن عبد العزيز ، بدأ بأهل بيته فردّ ما كان
بأيديهم من المظالم ، ثم فعل ذلك بالناس بعد . فقال
عمر بن الوليد غاضباً جئتم برجل من ولد عمر بن الخطاب
فوليتموه عليكم ففعل هذا بكم . وقال أبو الزناد :
كتب إلينا عمر بن عبد العزيز بالعراق في ردّ المظالم
إلى أهلها فرددناها حتى أنفدنا ما في بيت مال العراق وحتى
حمل عمر المال إلينا من الشام . وجاءه ذمّي من أهل
حمص فقال : يا أمير المؤمنين أسألك كتاب الله ، قال
وما ذاك ؟ قال، إن العباس ابن الوليد اغتصبني أرضي .
فلما حقق في الامر وعلم صدقه أرجع أرضه إليه .
فغضب عمر بن الوليد وأرسل إلى عمر بن عبد العزيز
كتاباً يوبخه فيه ويتوعده على ذلك ، فكتب إليه عمر

يقول : [.. تزعم أني من الظالمين إذ حرمتك وأهل بيتك مال الله الذي فيه حق القرابة والمساكين والارامل . وإن أظلم مني من استعملك صبيّاً سفيهاً على جند المسلمين تحكم فيهم برأيك ، ولم يكن له في ذلك نية إلا حب الوالد لولده . وإن أظلم مني من استعمل الحجاج يسفك الدم ويأخذ المال الحرام^(١) ...]

تلك هي سياسة عمر بن عبد العزيز في المال ، وذلك هو السبب الذي أغضب عليه الارستقراطيين الذين مردوا على الظلم واستروؤوا الغضب والجور . فهل هي نقيصة تصم جانبه ، أم مفخرة يعلو بها رأس التاريخ العربي ؟ ولعربي إن شاكر مصطفى الذي يرمي غيره من خلفاء بني أمية بالجور وأخذ المال بـ (الطرق المعوجة) يستطيع أن يدرك رفعة هذه المفخرة لو لم يعبها أنها قامت على سياسة (دينية) . فتدين ابن عبد العزيز هو الذي أسقط هذه المفخرة في نظره من حائق .. ولكن خذها - أيها المؤلف - حقيقة أثبتها الطبيعة وصدق عليها التاريخ :

(١) تهذيب الاسماء للتوحي ، وحياة الحيوان للدميمي

أن من لاخير فيه لدينه لاخير فيه لامته ولا للمثل
العليا جميعها كائنة ما كانت ..

وأما أن سياسته (أوقعت الدولة في عجز مالي لم
تبرأ منه بعد ذلك) فنحن لا نعلم - وليس أحد من
رجال التاريخ يعلم - أنه ترك صندوق الدولة يعثو به
الغادي والرائح ، أو أنه وقفه على مجونه وموحه ولهو ،
أو أنه أغفى الناس من واجب الاسلام والدولة في أموالهم ،
أو أنه أقطع به الاراضي والضياع لاهله وأقاربه .
ولكننا نعلم ، وجميع رجال التاريخ يعلمون أنه عمد
- في أول يوم بوبع له بالخلافة - إلى جميع مراكب
الخلافة وملحقاتها فصرفها إلى صندوق الدولة واتخذ لنفسه
بغلة يركبها في غدّوه ورواحه ، وأنه في اليوم نفسه
قال لزوجته فاطمة : إن أردت صحبتي فردي مامعك
من مال وحلي وجوهر إلى صندوق مال المسلمين فإنه
لهم ، فردّته جميعه . وأنه قال لمولاه مزاحم : إن
أهلي أقطعوني مالم يكن لي أن آخذه ، ولا لهم أن
يعطونه ؛ وإني قد همت برده على بيت مال المسلمين .

قال : فكيف تصنع بولسك ؟ فجرت دموعه وقال :
 أتسألهم إلى الله . وأنه لما ولي الخلافة أحضره بشاً
 ووجوه الناس فقال لهم : إن « فذك » كانت
 رسول الله ﷺ فكان يضعها حيث أراه الله ، ثم وليها
 أبو بكر كذلك وعمر كذلك ثم أقطعها مروان ،
 ثم أنها صارت إليّ ولم تكن من مالي أعود منها عليّ .
 وإني أشهدكم أنني قد رددتها على ما كانت عليه في عهد
 رسول الله ﷺ . فردّها إلى بيت مال المسلمين . وأنه
 كان قد شددّ على أقاربه وأعداء كثيرًا بما كانوا قد
 اقتطعوه إلى الدولة . فتهرموا به ودسوا إليه خادمه
 ليسمه . فاطلع على الأمر ، وقال للخادم : ويحك
 ما حملك على ذلك ؟ قال : ألف دينار أعطيتها . فقال :
 هاتها . وطرحها في بيت المال ، ثم أطلقه (١) .

فإذا كان عمله هذا هو الذي أوقع الدولة في عجز
 مالي ، فحدثني ويحك وقل لي : أي عمل إذا يفيدها

(١) ابن الأثير - وتهذيب الأسماء .

السَّعة والريج . وإني لأعجب لضميرك والله - أيها الرجل -
 ، لم يؤنبك على هذا الظلم الذي حملت قلمك حملاً
 على ارتكابه في حق رجل هذه سيرته وهذا عمله الذي
 شهد له به كل الرواة والمؤرخين ، بل وإني أعجب
 لقلمك كيف طأوعك على ما افتريت ، وكيف لم يؤثر
 أن يتحطم بين أناملك على أن يخط حرفاً واحداً من جريرتك
 هذه ..! ولعمري ما كنت أنت ولا الذي دربك ولا
 المستشرق الذي تنهل علومك من كفته أغير من ابن عبد
 العزيز على صندوق الدولة وأموالها . ولئن كان إرجاءه
 أموال الناس إلى أربابها قد نقص من حساب الصندوق ،
 فإنما هو تطهير له لا تسبب لعجزه ، ولكن هيات أن
 تفهم معنى التطهير والتمحيص ... وحسبه على كل أن
 جعل أفراد الدولة تستفيد من مال الدولة ، حتى لم يعد
 بينهم من يسأل عن زكاة . ولم يجعل الشعب ينظر إلى
 ضخامة الصندوق ليتمتع منه بالهريق والحرمان فحسب .
 وأشهد لو لم تكن ذا (غرض) ترمقه من وراء

كتابك هذا لما اختلقت النقيصة اختلافاً لتلصقها بأعدل
خلفاء بني أمية على الإطلاق ، وتحفي بها مآثره التي عمت
أرجاء الأرض وفاضت بها صفحات التاريخ وغدت مضرب
المثل في العالم العربي والإسلامي قاطبة .



رجوع عيسى عليه السلام

ثم إنا لاندري ما الذي أقحم المؤلف - وهو يتحدث
عن التاريخ - فيما ليس من شأنه . ولبت شعري ما هي
علاقة التاريخ العباسي بقصة عيسى بن مريم عليه السلام
ورجوعه قبيل الساعة حتى يحدثنا عنها ويقيض علينا من
معلوماته في ذلك ؟ غير أن الذي جرّه إلى البحث في
أمر عيسى ليس هو المناسبة ، وإنما هو شيء آخر ..
هو (الغرض) الذي ألّف كتابه كله على هذا النحو
من أجله وفي سبيله ونحن نحمد الله على أن هذا
(الغرض) لم يعد خفياً .

وهذا الغرض هو الذي دعاه إلى ان يخلق المناسبة
اختلاقاً ليقول إن قصة رجوع عيسى بن مريم في آخر
الزمن خرافة . . فهو يقول في صحيفة ٤٠ [. .
وهذا ما يفسر لنا شيوع فكرة المهدي المنتظر ،
وظهور أفكار أخرى غيرها قائمة على التنبؤ . . أو
التنبؤ بمصير العالم أو برجعة عيسى بن مريم . .] (١)

(١) لسنا نعي أن كل ما تنبئ به من المغيبات كأعمار الدول
والأمم ومجموع عمر الزمن ، وكالاتخبار عن الملاحم وعن ظهور
أشخاص يتحكمون في تغيير دفة الحكم وسير الدول - لسنا نعي
أن كل ذلك صحيح بل نحن لانشك أن كثيراً من المفرضين
والبسطاء جالوا جولة خرافية فيما يتعلق بالمغيبات ، ولقد كان
مصدر ذلك في صدر الاسلام بعض مسلمي بني إسرائيل . . ثم
تحكمت في ذلك نوازع السياسة .

ولكننا ننكر كل الإنكار أن تتعلق الخرافة بخبر نطق به
الرسول صلى الله عليه وسلم ، ووصل إلينا من الطرق الصحيحة
السائلة عن أي ضعف أو دخل . . وذلك كهذا الأمر الذي
نحن بصده من الإخبار عن رجعة عيسى عليه السلام في عصر ما
بآخر الزمن .

ونحن لانزيد أن تناقشه في مسألة المهدي ، لعلمنا أن الأحاديث الواردة في ذلك عن الرسول على كثرتها ، واختلاف طرقها ، ضعيفة .. واختلاف الطرق وتعدددها وإن كان كل من ذلك يرفع من قيمة الضعيف ، ويجعله في قوة الحسن ، غير أن إنكار المهدي ليس كانكار رجوع عيسى واعتباره خرافة ؛ لثبوت الأحاديث الصحيحة القوية في حق ذلك . والآيات الواردة التي أجمع المفسرون على إشارتها في وضوح إلى رجوعه قبيل الساعة واضطرار أهل الكتاب إذ ذاك إلى الإيمان به نبياً مرسلًا ، لا ربًّا أو ابن ربّ ... فأما الآيات فهي قوله تعالى في سورة النساء (.. وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ، وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم . وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه) ما لهم به من علم إلا اتباع الظن ، وما قتلوه يقيناً ، بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً . وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً) ومعنى الآية الأخيرة - كما ذكره أبوهريرة ومعظم المفسرين -

أنه لا بد من أن يؤمن قسم كبير من أهل الكتاب
- وهم الذين يكونون في آخر الزمن ويشهدون نزوله -
بنبوة عيسى عليه السلام وبأنه لم يقتل ولم يصلب كما
زعموا . . وواضح أن إيمانهم به قبل موته إنما يكون
بسبب رجوعه قبيل الساعة .

وأما الأحاديث الثابتة الصحيحة ، فقد روى مسلم عن
أبي خيثمة وغيره بسنده متصلًا إلى الرسول صلى الله عليه
وسلم أنه صلى الله عليه وسلم اطلع على بعض أصحابه وهم
يتذاكرون ، فقال ماتذاكرون ؟ قالوا نذكر الساعة .
قال إنما لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات . . وذكر
منها نزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم . وروى
مسلم عن زهير بن حرب عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
حديثاً طويلاً بسنده عن اشراط الساعة ، وفيه :
(. . فبينما هو كذلك ، إذ بعث الله المسيح بن مريم
فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهْرُودَيْنِ
واضعاً كفيه على أجنحة ملكين . . .) البخ . وروى
الطبري عن بشر بن معاذ عن سعيد عن قتادة عن عبد

الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال : (الانبياء إخوة لعلات ^(١) أمهاتهم شتى ودينهم
 واحد . وإني أولى الناس بعيسى بن مريم لانه لم يكن
 بيني وبينه نبي . وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاعرفوه ،
 فإنه رجل مربوع الخلق ؛ إلى الحمرة والبياض ، سبط
 الشعر ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل . .) الشيخ .
 وروى البخاري عن أبي هريرة أنه قال : قال رسول
 الله ﷺ : والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم
 ابن مريم ، حكماً عدلاً ؛ فيكسر الصليب ، ويقتل
 الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد
 وحتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها .
 ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه : واقرأوا إن شئتم
 قوله تعالى : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل
 موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيداً .
 ثم إن الذين يحق لهم أن يستبعدوا وجوع عيسى عليه

(١) أولاد العلات الذين أمهاتهم مختلفة وأبوم واحد . يعني أن
 إيمانهم واحد وإن كانت شرائعهم مختلفة .

الكتاب
 ن نزوله
 يصلب كما
 يكون

مسلم عن
 الله عليه
 صحابه وم
 الساعة
 وذكر
 وروى
 لميه وسلم
 وفيه
 بن مريم
 هريرة
 وروى

عن عبد

السلام هم الزاعمون بأنه قد قتل وصلب ومات .. إذ
إن بين الأمرين تنافياً وتعارضاً . ولكنّ عقيدتنا الإسلامية
الصادقة أن عيسى عبد الله ورسوله وأنه ما قتل وما صلب
ولكن شبه لهم . . وأنه لا يزال الآن حياً في مكان ما
عند ربه ؛ وهذا هو الجدار الذي يفرق بين العقيدة الإسلامية
الراسخة وأوهام الآخرين . فإذا كان الواقع هو أن عيسى
عليه السلام لم يميت بعد ، فما المقتضي لاعتبار نصوص هذه
الاحاديث خرافة .. ؟

ولكنك تعلم الجواب على هذا التساؤل حيناً أذكرك
مرة أخرى بأن المؤلف ينقل كل بحوثه عن المبشرين
والمستشرقين ، ويمشي من وراء سبيلهم ويستنير بهديهم .
ومتى كان هؤلاء يؤمنون بنبوّة محمد حتى يؤمنوا بالقرآن
فيؤمنوا بأن عيسى حي لم يقتل ولم يصلب بل رفعه الله إليه
وبأنه سيعود في آخر الزمان ليقطع إفك المتخربين ؟
والسبيل الوحيد الذي نودّ به على الاستاذ المؤلف هنا ،
هو أن نقول له أولاً : إننا مسلمون ، ومعنى ذلك أننا نؤمن

بِنَبْوَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَرِسَالَتِهِ إِلَيْنَا ؛ وَنَحْبِنُ
 نَوْمَنَ تَبِعاً لَذَلِكَ بِأَنَّ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَنَا بِهِ هُوَ مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ ، وَبِأَنَّهُ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ
 يُوحَى . وَلَقَدْ ثَبَتَ مِنَ الطَّرِيقِ الصَّحِيحَةِ الْخْتَلَفَةُ أَنَّ
 الرَّسُولَ ﷺ أَخْبَرَ عَنِ نَزُولِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي آخِرِ
 الزَّمَنِ . فَهِيَ إِذَا حَقِيقَةٌ ثَابِتَةٌ لَا تَقْبَلُ الرَّيْبَ ؛ وَالْحَرَفِيُّ
 هُوَ عَقْلٌ مَنْ يَنْكُرُهَا وَيَنْزِلُهَا مَنْزِلَةَ التَّنْبُؤِ وَالتَّخْرُصِ مَنْدَفِعاً
 فِي ذَلِكَ وَرَاءَ مَا يَنْعَقُ بِهِ الْمُبَشِّرُونَ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ
 عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ قَدْ صَلَبَ وَأَصْبَحَتْ عِظَامُهُ رَمِيماً .
 وَإِلَّا فَمَا الْفَرْقُ بَيْنَ إِخْبَارِهِ ﷺ عَنِ نَزُولِ عِيسَى
 وَإِخْبَارِهِ عَنِ الْحُشْرِ وَالنَّشْرِ وَالْعَذَابِ وَالثَّوَابِ ؟ فَوَاللَّهِ
 لَا يَنْكُرُ ذَاكَ إِلَّا مَنْ يَنْكُرُ هَذَا . وَلَنْ تَرَى بَيْنَهُمَا مِنْ
 فَرْقٍ مَا دَامَ الْكُلُّ قَدْ ثَبَتَ عَنْ طَرِيقِ الرَّسُولِ وَإِخْبَارِهِ
 الصَّحِيحَةِ . وَلَيْسَ ثَمَّةُ أَيِّ فَرْقٍ بَيْنَ حَدِيثِ صَاحِبِ آيَةِ مَنْ
 الْقُرْآنَ بَعْدَ أَنْ قَالَ اللَّهُ بِأَنَّهُ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . .
 وَمَرَدُ سَبِيلِ الْإِقْنَاعِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ

.. إذا
 إسلامية
 اصلب
 ان ما
 ملامية
 عيسى
 هذه
 كرك
 شرين
 هم
 قرآن
 إليه
 هنا ،
 ومن

ورسوله . . فإن كان المؤلف كذلك فما هو بحاجة إلى
أزيد من هذا الذي قلناه . وإلا فإن مجلدات
ضخمة لن تورثه القناعة ما دام الرجل مصاباً في إيمانه
بالله ، عافانا الله وإياه من ذلك .

* * *

وبعد . .

وبعد فقد كنت أود لو ملكت سعة في الوقت أن
أتعقب هذا الكتاب إلى آخره لاكشف عن كل ما فيه
من أخطاء ومغالطات . . . وإن فيه والله الكثير من
ذلك - ولكن هذه الطائفة التي أتينا عليها من الدس
والمواربة في حقائق التاريخ وتراجم رجاله ، جديرة على
كل حال أن تكشف النقاب عن حقيقة هذا الكتاب وما
ينطوي عليه وما يقصد إليه . . . وعلى اخواننا الطلاب
أن يتأكدوا أن كثيراً مما لم نعرض إليه من فصوله
مثل الذي عرضنا إليه تماماً . وإنما كان هذا الذي بحثناه

في هذه الصفحات نموذجاً للاتجاه العام لهذا الكتاب .

والذي نأمل به بعد ذلك من اخواننا الجامعيين العرب
المساهمين ، المعتزين بتاريخهم وتراثهم أن يقطعوا السبيل في
وجه كل خدعة ودسيسة تحاول ان تتسرب إلى صفوفهم
وليجعلوا من دراساتهم ومطالعاتهم الخاصة وثقافتهم العربية
العامة التي يجب عليهم - كشباب جامعيين - أن يعكفوا
عليها وينهلوا من مصادرها العربية الاصلية مباشرة - ليجعلوا
من ذلك قسماً يقيمهم شر كل موارد وتضليل .

أما رجال الفكر وحملة الدعوة الاسلامية عندنا ،
فلعمري ما كان من المناسب لهم أن يغفلوا عن مثل هذه
الخدع التي تعشوا بحقائق الاسلام والتاريخ ورجالهـما !
وإن سكوتهم على هذا اليوم إنما هو امتداد لخطيئتهم
التي لا تغتفر أبداً .

وأما الدولة ، فإن الذي نعلمه يقيناً أنها قائمة على
أساس الإيمان بالله والاعتزاز بتاريخنا العربي والاسلامي .
ولكن الإيمان بالله لا يتفق أبداً وهذه البحوث التي تلقى
على شباب الدولة في أعظم مؤسسة تعليمية من مؤسسات

الدولة . وإن أبسط ما يقتضيه الواجب حيال المحافظة على حقائق التاريخ والإسلام هو أن تكون هناك لجنة مؤلفة من خيرة الرجال الأمناء المخلصين لدينهم وعروبهم وعلى جانب كبير من الاطلاع والعلم ، تعكف على تمحيص مثل هذه الكتب ومراقبتها ، حتى إذا انتهت إلى صفوف الطلبة كانت نقية صافية ليس فيها أي غش أو دخل . فأين هي هذه اللجنة ؟ وأين العلماء الأمناء المخلصون من تلك الطائفة الخطيرة من السموم والدس والمغالطات التي سردناها الآن يحمون شباب الجامعة منها ؟

وأخيراً فإننا نرجوا أن يكون لهذا البيان فائدة . .
ونرجوا أن يهيب الله من ورائه من يقوم بإحقاق الحق وإزهاق الباطل . وأن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم

والحمد لله رب العالمين

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1000 S. EAST ASIAN BLDG.
CHICAGO, ILL. 60607
TEL: 773-936-5000
FAX: 773-936-5001
WWW.CHICAGO.EDU

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1000 S. EAST ASIAN BLDG.
CHICAGO, ILL. 60607
TEL: 773-936-5000
FAX: 773-936-5001
WWW.CHICAGO.EDU

تنبيه

عاجلنا موضوع (الموالي) بشكل أوسع مما سبق
في هذه الرسالة ؛ ولما فاتنا أن نتدارك نشره هنا ، فقد
عهدنا به إلى مجلة (العلوم) اللبنانية . ولعله يظهر في
العدد الثامن من العام الحالي ، الذي سيصدر في أواخر
تشرين الأول . فننصح بالرجوع إليها لمن شاء زيادة في
هذا البحث .

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

مكتبة الإسكندرية

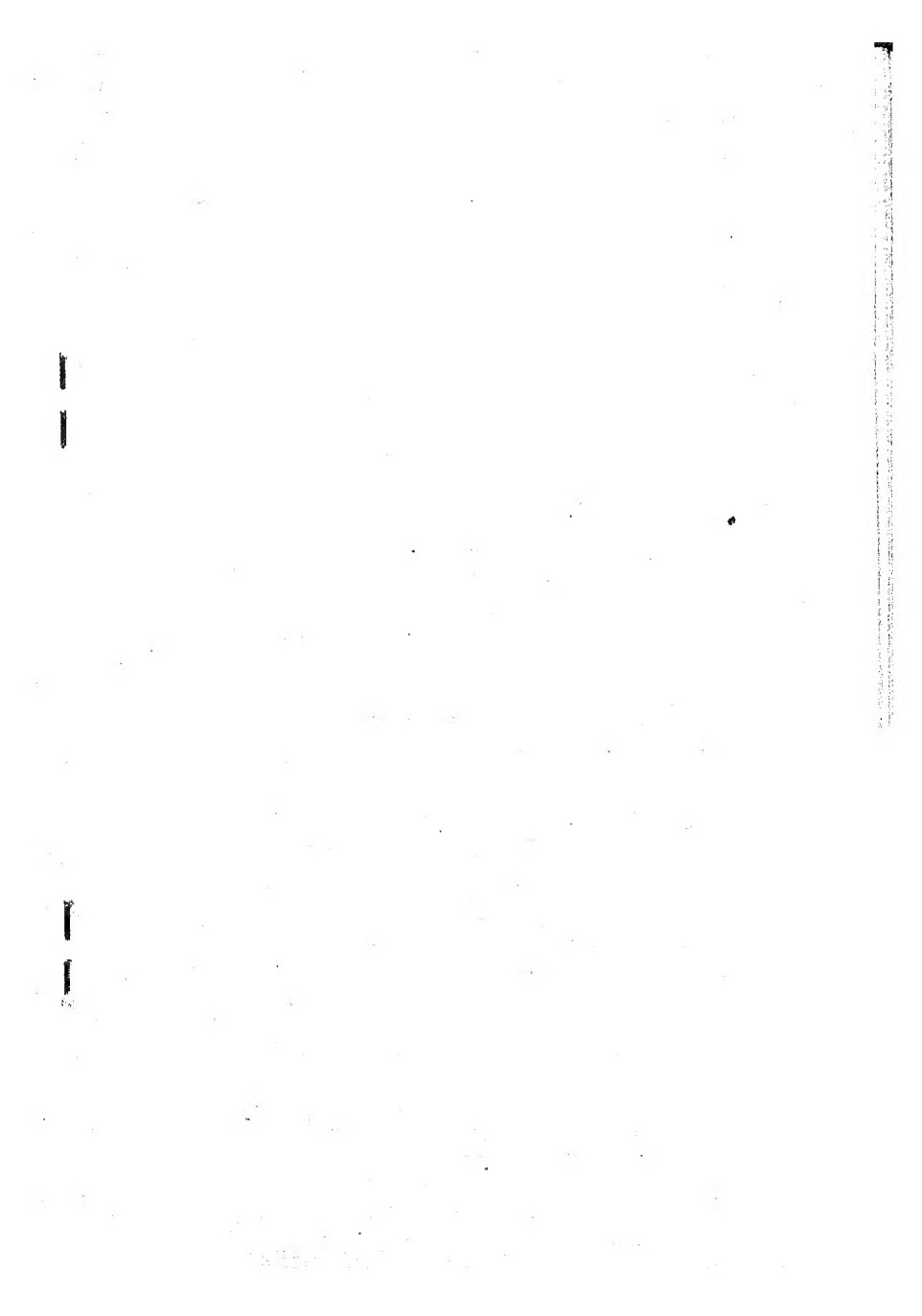
Journal of Interpersonal Violence 26(1) 10-27
© The Author(s) 2011
Reprints and permissions:
<http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

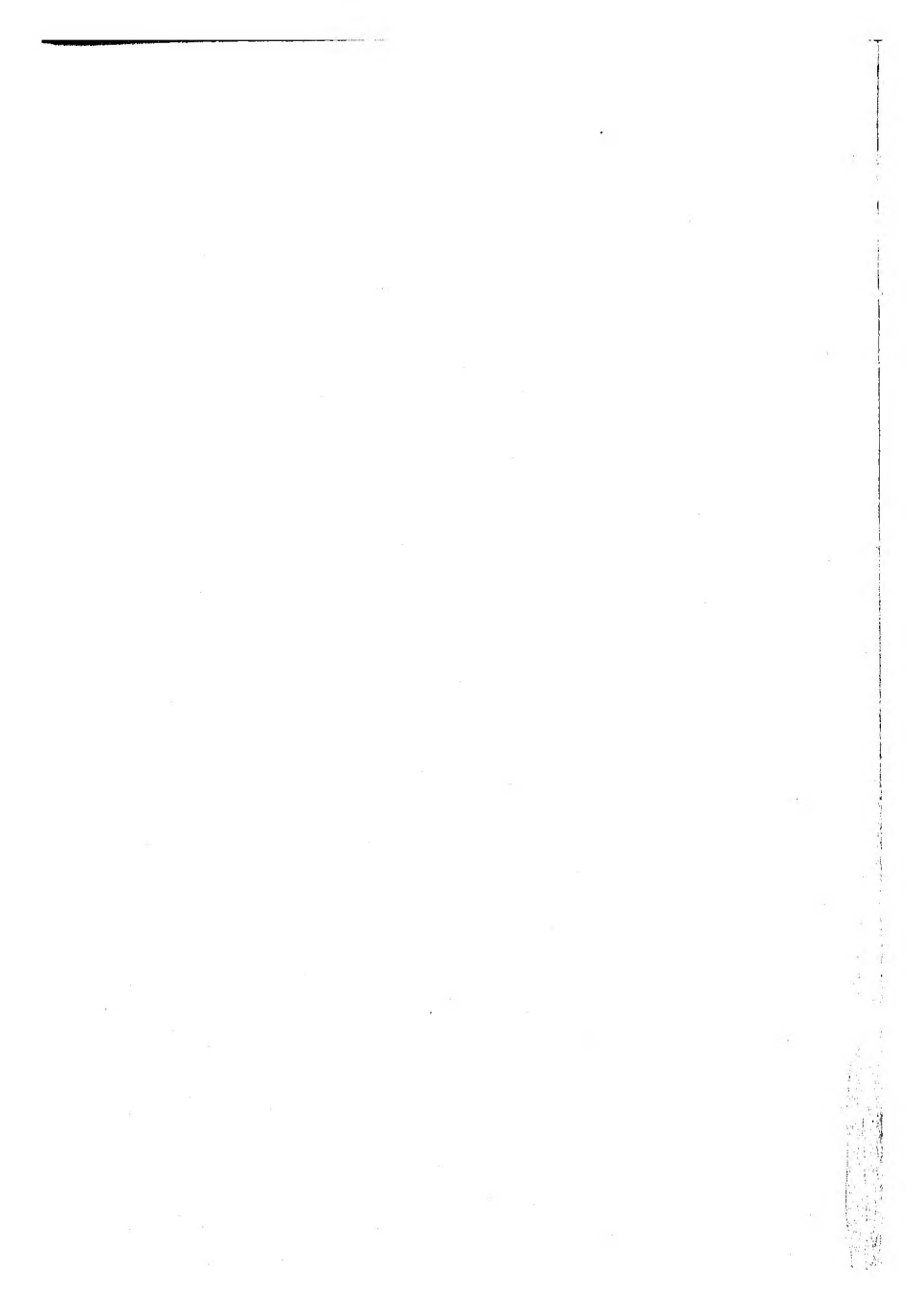
ظهر للمؤلف :

مم وزن (قصة مترجمة)

في سبيل الله والحق

دفاع عن الاسلام والتاريخ





بعض منشورات المكتبة الاموية

- ٢٥٠ - في سبيل الله والحق سعيد رمضان البوطي
٣٠ - دفاع عن الاسلام والتاريخ سعيد رمضان البوطي
٢٥ - مولد المصطفى خير الدين وانلي
٥٠٠ - المعلومات الزراعية جزئين لدار المعلمين الابتدائية
للاستاذ عبد المنعم عصفور
٥٠ - مجموعة قصص المطالعة للاطفال : خمسة أعداد
٢٥٠ - أصول اللغة الالمانية
٢٠٠ - الدروس الخصوصية
٢٠٠ - اطلس بلاد العرب وكيفية رسم الخرائط مع خلاصة عن
كل بلد واقتصادياته
٧٥ - كيفية رسم الخرائط للدول العربية والدول العظمى
٥٠ - كيفية رسم الخرائط للدول العربية
١٥٠ - خارطة الاقليم السوري
خارطة الاقليم المصري : قياس ١٣٠ / ١٠٠
خارطة الجمهورية العراقية قياس ١٣٠ / ١٠٠
خارطة الاقليم السوري قياس ٢٥ / ٢٥ م

وتجدون في مكتبتنا جميع الكتب الادبية والقصص المطالعة وقصص الاطفال لجميع الصفوف
الايضاح المدرسية على اختلافها وجميع مصو

دمشق : شارع بورسعيد هاتف ٢٤٧٢٧ ٥

Bibliotheca Alexandrina



0402194



مطابع دار الفكر الاسلامي بدمشق